

toti



A diamond-shaped decorative tile, likely a medallion or a piece of mosaic, featuring a complex, symmetrical floral and geometric design. The pattern is dense and intricate, with a central floral motif surrounded by radiating lines and smaller floral elements. The tile is set against a plain, light-colored background.



# بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين أما بعد فيقول  
 العبد المذنب عبد بن عبد الاحسان ان حشر جنات الجبال ان كان  
 الاركان طاه لسلطنتين السلطنة العفلة ولغمة وسلطنة الملك وسلطان  
 وتبين ما وفخر ملك لوياسة وسلطان وفخر لوياسة السبابة لوياسة  
 الاحسان ومثل كل منة فان ظل الله على عباده المؤمنين بالامانة والنجاة  
 النبي الحبيب الحوثر هذا الذي سبلاه امل لا ديا وحافظ لثمة  
 الامانة المحفوظ بعين الملك شمس كل جبار وسلطان ووجهه لا نور والحان  
 في محلة شام المودة بالضرمة لرحمن قد الفى الى ذابعية الغفر المفضل  
 والعقير



والنفس مسائل عظيمة كمثل على رفوف كثيرة ومطالع دقيقة منيرة <sup>لذلك</sup> لم يهد  
لها الحكم المحمدية النظر واستقامة الفكر وفوق المعنى فذلك على <sup>حسب</sup>  
ونظر على صحاح كمال الله اشهر كلام ملوك ملوك لكلام فذلك العيان <sup>لذلك</sup>  
الخبر وطلبه راحة للداعي بحسب الهداية وتوفى الى سوا الطريق <sup>من</sup>  
الغفوف بيانها على وجه تحقيق وشروطها على طور التعمق والتدقيق ففهمنا <sup>ان</sup>  
الامثال على سبيل الاستماع ما القلب في فوائده لا تشغال بمعاينة الخلق <sup>لذلك</sup>  
بما يرضى الى حال سائله عن الله المدعو الى الوفاء ان يسمع له <sup>شأن</sup> دعا الطوبى  
قال اذا فاروا لاننا هذا الدار وقد كان نزلون من لاجل الحمد <sup>لذلك</sup>  
بالجنة كما دل عليه لاجل ان نستمع فيها فما الذي يلحق بالجنة يدل <sup>من</sup>  
لروح وحدها ام هي مع ثلثها ام هي مع اجسامها ان كانت لروح وحدها <sup>كانت</sup>  
لذاتها معنوية كلمة النور وهذه نافذة في شأن ذلك لا يكون <sup>من</sup>  
للكافرين ان كانت مع كمال فذلك لا يمكن <sup>ان</sup> لا يكون <sup>تفهمنا</sup>



وتنقو ما بغير الاضاح لانها خفت رتبة الارواح فاذا لم تكن في الجسم لم تنفذ روح  
زيادة احسا وان كان ذلك مع الجسم لم تنفذ روح حتى يزول الجسم كقولهم  
ان الاجسام تنفذ في قبورها فتنفذ الى ان تنفذ في الصوف فتبعها  
ثم تنفذ من نورها تنفذ الدنيا ام طوارخ ومثلها ككاس ام لا وبل  
اهل الجنة كنكاح اهل الدنيا ام لا قول ان لموا ان احضره لو حضره <sup>على</sup>  
والامر لله وملك الموت يقول جبريل يا محمد ان هذا من محبتكم  
فادفون فيقول محمد يا علي ان هذا من محبتك فادفون فيقول علي  
ملك الموت ان هذا من محبتنا فادفون فيقول ملك الموت اني لا اشق عليكم <sup>الشفقة</sup>  
ثم ياتي بموتهم فيخرجهم من تحتها فيقال لها المنية تنسي الدنيا واهلها <sup>شيئا</sup>  
يخرج امره من تحتها فيقال لها الموت تنسي فيقال لها الله ثم يكف <sup>لك</sup>  
عن ربه فيقول الملك الموت من اهل الجنة فصعدوا واهل الجنة فيقول  
ظل الفجر فيقول الملك الموت فيقول له اولئك في ظل عرش <sup>ان</sup>



انقلك اليهم فيقول عجل بذلك فيظهر له ملك الموت بصور جميلة لا يرى  
شبهها  
فيها الموت فيضرب اليه روعه كالخدا الحديد للفنا ليس ودر غرايد العضة  
ان روح المومن حال فيض ملك الموت لها فخرنا جده ثم لغرض الله نعم ثم ياذن  
لها  
فنا في الجسد فتختصر عند الغسل النكفين وثمانية بيك على غاذا  
نقل  
قبرها ثامام حاملية في رواية ترفق على الجنازة ومغنى عنها خيرا  
انها  
حال فيض ملك الموت لها لا تحس نفسها ولا اثر ونظيره ان لا تبا  
حال  
حال الذخول في النوم لا يحس ولا يشعر وحال الخروج منه كذلك لا تبا  
ان  
الموت وحال البعث قال كما تشامون ممنونون وكما تشيظظون  
يتبعون  
وضيح فيه وشرح عليه الدين الطبري انه رومانان لقبو فيعبده  
فرد  
روح المصلي فيقول له اكتب اعمالك فيقول له ليس عندك فلو طاب  
ففيقول  
فطعير كفتك فيقول له ليس عندك وافيقول بك فيقول ما عندك فلم  
ففيقول  
اصبعك فيقول ما اعز اعز الى فيقول انا اذكر لك بها فلك كذا وفعلك



كذا في يوم لفلان وللساعة فلانية فلا يزل صغيرة ولا كبيرة إلا ذكرها  
 هو قوله نعم يا ويلتنا ما لهذا الكتاب إلا بغادر صغيرة ولا كبيرة إلا <sup>الاعتراف</sup>  
 ثم ياخذ ذلك الكتاب ويضعه فيكون عليه كعبا أحدا <sup>موضعا</sup> كان  
 لبيد لا نزل حشا وذل للقلعة وكل الشا الزمان طاعة <sup>عنفه</sup>  
 يخرج ليوم لفتنة كتابا يلقى منشورا فإذا فرغ روافنا القبول <sup>منكرو</sup>  
 نكرونا العبد الأمور الأثر في رأسها في السما الكا بغير أحلامها  
 الأثر في البقرة طان في شعرها بخط الأخطا بيد كل واحد <sup>كان</sup> من ثمار  
 الميت مؤننا غنم على راي طابع وسبلا نزع جميع ما يريد <sup>على</sup>  
 يلقى فيقول له نعم نوفر لا علم فيها وأعلم أن العبد من منكرو أنكرا <sup>أسا</sup>  
 الميت طبعه لصور الها لله كان مؤننا كانت روعه فيها آخرها  
 وكفارة لجميع نوبه وإن كان منافقا كان ولا جذا فإذا فرغ <sup>الحبيل</sup>  
 لمحت جبر الحنة خيرة للثبات إذا قدم اجتمع الأرواح فيقول بعضهم <sup>لبعض</sup>



دعوهم يسير فانه يسير معي فاذا اسراج سئلوا عن الدنيا ما حالها  
 فلان وما حال فلانة فانه قال قد اخرج الدنيا فبقولهم هو لا ينهم  
 يرون وان قالوا كنه في الدنيا خبره فاذ كان يوم <sup>الجمع</sup> ويوم <sup>العيد</sup> عند  
 الفجر انهم لم يملكوا لحد واحد بنابنوف في الجنة وعلمها قبة زم زم في حطامها  
 بناطنها وباطنها ظاهرها وركب في صبحهم جبريل فبطر فيهم في الهواء ما  
 الارض والسماء حتى نالوا النجم الا انهم عند ما ركبوا منين فيقولون اننا  
 الزوال وعندوا بالبشائر جبريل في زمانها اليهم مواضع حفرة معهم  
 ملكهم ليزفون عنهم ايمانهم واحوالهم كما يكون ختم لا يروها الا ما  
 ويقولون الى ان يصير ظل كل شيء مثله ثم يصبح بهم جبريل فيكون مطالبهم  
 الى روض الجنة فينعمون فيها ومنهم من قال في كل يوم في روضه وامله  
 يوم لقوة ايمانه ومنهم من لا يروهم الا في الاعياد ذلك على ايمانهم  
 لقوة وضعف في ذلك قوله انما لا ينابنوف في الجنة والى كل صاحبها فذلك



الجنة ولا يظلمون شيئاً جناحاً الى وعدك عن عيابه بالغيب كاز<sup>عه</sup>  
ما تبالا لمعوقها لغوا الا سلاما ولهم فيها بكرة وعي<sup>انه</sup>  
جنة الدنيا عند ربهم ولها ذاك بكرة وعي<sup>ا</sup> لان جناح<sup>ا</sup> الاخرة ليس<sup>عشنا</sup>  
ولا غد ولا بكرة وانما في موجو ظل ممدود ولا ينالون ذلك يقولون<sup>هنا</sup>  
عجل لنا فيام<sup>ا</sup> لنا فيما اظهر مما اعد لهم لتعجبهم لمع<sup>جعة</sup> ولا ينالون ذلك  
الحمد بكونهم لا هم محضو الايمان محضاً انهم عرفوا امر المؤمنين بالمع<sup>نة</sup>  
النورية واقروا بجميع فضائله ومعنى قوله النورية انهم يعرفون<sup>ط</sup>  
المستقبل الله ورحمة ووجبه وجنة لنا ظرف وانما كوا عبه ويعلمون<sup>انية</sup>  
فان عاين ذلك ممثلاً لا الله ونهية عن شقيداً وان ما رضى على<sup>فراشه</sup>  
نور هو معنى ما عن عيافره انهم ما رضى بنا وبل قوله نعم ولكن<sup>قلتم</sup>  
سبل الله او من لغفره الله ورحمة حزينا يجمعون ولكن من ارقلتم لا<sup>ل</sup>  
الله تحروا ولا دله مبسرة وقلة انهم ما قبلوا بغير حقى<sup>عن</sup>



سبيل  
 ناولها فقال ان سبيل الله هو على القتل في سبيل الله هو القتل  
 على ما وصحنا له انهم لنا فقوموا على العكس كل ما سمعنا وان ملكوا  
 يمشون لنا فقوموا يمشون بكونهم بعد ان يحضرهم واهل بيوتهم  
 ملك الموت بان هذا عدو نافذ عليه فظهر له ملك الموت يا شوم  
 فاذا اراه انجلذب في حيله كاجذاب الفريسة الى الاسد شدة الحق  
 بعد الحماض منكم ونكبر منكم في حديد فذبحنا النار ابعث  
 ثلثه ان كل من يظلم جسد كاهننا فيعبد الله ثم يضره بانه  
 ثالثه ويلون من حريق النار الدنيا عند طلوع الشمس وعند غروبها  
 الملك العبد السخوف يمد يده الى النار الى عند بره من  
 حشونهم يمشون بعد ثوبون ولقد رأيت في الطب بعضنا فقيروا  
 الى نير غيبو بغير عذر فيه وكنت سمعت هذا الاسم ولا اعلم موضعه في لفظه  
 فاعدا مع جماعة من اهل الكبر والبر فذكر شخص منا عيونهم ففنا



ملا نفوسهم بقرقلنا لا نعرف في ذلك فقال هو وادنا حيرام و  
من بعد متحقق لا يمكن ان ينظر اليه وشدود خاصا بعد  
ذلك ان فرام به حيتهم وان لكل واحد منها مكانا ومثلا عندنا  
شهور فانهم اذا اغضبوا على شخص فندوا عنهم قبل ان يفر وعيونهم  
وكننا لا نعرف في ذلك الا الطيف انه بعيد من ذلك كما في قوله  
ومن هذا الرجل صبيحة من هذا الفرائض الحالية على صلاته  
الطيف في ان لمكاشفا ولبث ان العز على ولاين الورد نفوسنا  
ربنا اخر قيام شام لما ظلمهم فما اعد لهم فيها بعد ابراهيم  
بن الوون كذلك الى حجة الهمد في حوضهم لانهم محضو الكفر  
مناصوا بعدوا قبل الفينة على سبيل القدار لبيتين عليه السلام  
الهداية الى سبيل الرشاد فاقول قال اذ ام الله سلطنة وفع  
الملوك ديننا الذي يلحق بالجنة الخ فاعلم ان الذي يلحق بالجنة  
التي



هو الذي يقبضه الملك وهو لا تشاء الحقيقة في أصل وجوده مكتوبة في  
اشياء عقل ونفس وطبيعة ومادة ومثال قال العقل النفس والنفوس  
في الطبيعة وكلها في المادة ولما كانت بها فها اذا انغلقت بالمثال  
الجسم الاصل وهو غائب في العنصر الكثير من العناصر لا يعرف لنا  
الهو ولما انزلنا هذا العنصر ينفي في الارض وفي ظاهرها  
في طائفة لا غلبة وانما قلت ينفي طائفة في الارض لان باطنه  
هو الجسد الثاني وهو عناء من نور قلبه لا رابعة وهو في عناء  
سبعين مرة وهذا هو الذي ينقسم لا تلو في علة الجسد اخذ  
ينفي الى الجنة الذي في المعز يدخل عليه فيها الروح الرحمان  
قوله فاما ان كان ينقسم في ذواته وروح وريحان ونعيم وكنه  
بهذا الروح هو الجسد الثاني الذي هو عنصر في نور قلبه  
باطن الجسد اول لظاهري الذي هو عناء المعز واما الذي



الروح فهو الجسم الخفيف المركب من ليثيوم والمثال وهو الحامل <sup>للطبيعة</sup>  
 المجردة وتقرر لعقل وهو لا ذك الخفيف وهذا الجسم <sup>جسم</sup> خفيف  
 الكل ومرتبة في رتبة محمد محمد راجعاً وقوة لذته في الأكل و  
 واللبس والتكاح بقدر قوة لذته الجسد لعنصر سبعين <sup>لجسم</sup> وهذا  
 الخفيف تفارقة لروح ولا يفارها الايب التفخمين فانه اذا <sup>نفخ</sup>  
 اسرافيل في الصور نفخة الصعود في نفخة الجذب اصبحت كل روح <sup>ال</sup>  
 فيها بصيرة وله سبعة مخازن فاولها خزانة في الميزان لاول  
 مثالها وفي الثاني بولها وفي الثالث طبعها وفي الرابع <sup>في</sup> النفس  
 الحامل في روح وفي الخامس لعقل فاذا انفككت بطلت وطلعت <sup>هذه</sup>  
 ليس يقاينها الا بهذا المعنى ولا بما رجع لان الماخر انما هي <sup>لنفس</sup>  
 لتباينة والجوينة اما التباينة فلا تمايز بين وهو اعم من  
 فاذا افترقا عادا الى ما قبلت عودا تمايزا لا عودا <sup>لنفس</sup> فاما



الاجزاء لتأثيره الى النار وتمايزهما واطلوا اية الى اطلوا اوجسا اية الى  
ولتا اية الى الزايب وكل واحد يابح مما منه اخذ وكذلك النفس الحيوانية فانها  
اخذت حركات الافلاك فاذا انقضى عاقا الى ما منه بدت عود فما زجر  
جواهر لا تنافى الف في اقل الا في بقية حركاتها بغلبة  
التي بالدم لا صفر تغلق نشاطا ولده لا صفر في علقته التي في الجوار  
ولدم لذه في لبد نفوم العلقه ولبد نفوم بالدم ومعنى تغلبت  
ان طبائع كلياتها انما هي على هذا الترتيب حار وبارد ويطوب وورطوب  
وكانت معدلة في لوزن لطبعها ان تكون لا ربع خمس اجزاء لان جزا  
منها بخار معد فكر غلبة الافلاك فمعد في نصيب قسايبها فان كانت  
قوة الجيوب واسطرها حركاتها واثرت كواكبها فذلك لبحار معد بمنزلة  
الداخلية في اجزاء الدخيلة في السراج اذا انقضى في الاخر والآخر والآخر  
الجوينة استنارة تلك الاجزاء الدخيلة عن تباينها ان لا شئان انما







ولذا كان احاسر لذاته اولى من الدنيا سبعين سنة لان لذته خيرة معونة على  
يحس برغبته كلفه من امانا الذي يفي في القبر فهو الجسد الثاني الذي ينشأ  
واما الذي ينفذ له لعله فانه يعنى ولذلك امثلة كثيرة نذكر بعضها  
فانه يصغر وتقلل فيها كثرة ما يميز له الجسد حتى لم يفرق عن احوال فلما  
ادب في نفسه الكد ونزفه فكان هو بنفسه زجا خاشعا فابرى ظاهره و  
باطنه من ظاهره وهو يتنظر الجسد الثاني الذي يفي في القبر يدخل عليه من  
ورجا وكثافة نظر الجسد في انظر كيف خرج لصخر وتقلل  
جسد ثانيا لطيف وهو ذلك الصخر وهو غيره وهذا الزجاج اذا ادب  
عليه الجمع بجسمه في الطبع كان زلوا لوال في عليه والحكام والذى هو  
اليسا فيكون زلوا زاجرون في التمس لا يجمع لا شجرة التي ترفع عليه من  
فلما لم يحتاج بل هو هو وانما اناه شي صفاه حتى كان اعلى من  
الاقل وهذا نظير الجسم الذي يخرج الروح ويدخل جنة لغز خيرة الدنيا



البلور اذا اذنب الفى عليه لدواء لا يبيض كان عليه بلوراً محرقاً ولما اذ ثانياً  
 والفى عليه الدواء ثانياً كان الماساً اذا وضع على السندان ضرباً بالمطرفة  
 حاصر فيها ولم ينكر واذا ضرب بالأسر يد يولد من الاسود انكر مثلثاً  
 معكياً مكعباً وهذا علامة صخر كونه الماساً وكونه الماساً دليل على انه  
 كان غائباً في حقيقة الصخر لانه قد تركب من صدين معروفين وهما <sup>الكبريت</sup> والنفث  
 على ما فرقا في الطبيعى هذا الامتياز لمن يخلص نظراً حباً الموضع في حجرة <sup>الاحمر</sup>  
 ومثاله الفلعي مثلاً فانه بمنزلة الجسم الذي يخرج من الجسد مع الروح <sup>الذات</sup>  
 بعد بلور الجسد لعصر الاول المعروف في الدنيا واذا الفى عليه <sup>كثير</sup>  
 لا يبيض كان فضة صافية وكان بمنزلة الجسد الثاني الذي يبقى في قلبه <sup>خل</sup>  
 عليه خبز الدنيا الروح لوجها واذا الفى عليه لا كبير لانه كان <sup>مقياً</sup>  
 خالصاً وكان بمنزلة الذي يخرج من الجسد مع الروح الذي يمتلئ بعد <sup>الجسد</sup>  
 الدنيا ينتعم فيها واذا الفى عليه الاكبر لانه منزه ثانياً كان اكبر <sup>كان</sup>  
 منزه



تمثيلهم الذي يدخل الجنة الآخرة فبنا الله وكونه أكبر من هذا وثلث  
على أنه كان غائباً في حقيقة الفاعل لا في ذكره كتب الأصلين معروفاً  
الأكبر المتخلص الذي لم يتخلص من الفاعل المتخلص من الفاعل في حقيقة  
ولذلك ما شال كثيرة يعرفها أهل البصيرة وقوله على الله شالاً  
ثم التمتع كل يوم شالاً للنعيم الدنيا أم طوارخاً يومياً ان نعيم الجنة  
لنعيم الدنيا بمعنى أن جميع ما يلقى في المطاعم والملاهي واللطف  
شالاً في الجنة الدنيا لأن تلك هي الأصل وإنما هذه مثال ونذكر  
ذكرها للذاكرين وكذلك في الجنة الدنيا مثال ونذكر الجنة الآخرة  
الإشارة بقوله بعد كلما رزقوا منها شيء قالوا هذا الذي رزقنا قبل  
بمثالها في قوله الدنيا من الجنة الآخرة فلا يكون هناك شيء  
وله مثل ما ينقلبها عليه في الدنيا وهذا المثل هو الهوى  
مخبرين على ما فرم عن أهل الجنة كيف يأكلون ولا يتعوطون فبنا



فقال لما نظروا في هذه الدنيا فقالوا الجنة في بطن امية يعتدي <sup>لا</sup>  
 ينعوط حتى انزلما ثبت ان في الجنة اشجارا تثبت ثباتا معلقا <sup>يقين</sup>  
 خلق الله بذلك مثلا وهو لا في خراب الوان واق فان مثنا اشجار <sup>النواحي</sup>  
 بناء اجل ما وجدنا الدنيا ولقد نقل الموحون ان بعض <sup>الملك</sup>  
 دخل هذه الجنة وحفظ منها لنا وواقعها ووجد لنا لم يجد فينا  
 اهل الدنيا وذكروا انها اذا رأت الرجل او ما البسببها ان اقبل <sup>يقول</sup>  
 في كلامها وان واق ولما تسبت جزيتهم خراب الوان واق <sup>الملك</sup>  
 فيها نكاح ام لا بحق ان تلك الجنة مظهر الخيرة الاخوة والدنيا مثال  
 فكل ما يوجد في الدنيا يوجد في الجنة وما يوجد في الجنة <sup>في الجنة</sup>  
 فكل ما في الدنيا نكاح ففي الجنة نكاح لكن مثل بعض العلماء <sup>لك</sup>  
 فقال لا دلالة خالصة لك وتوقف في الجواب لكن اقول ان دلالة  
 بذلك منها ما اشار اليه قوله الدنيا من الجنة وقوله نعم كلما <sup>فوق</sup>  
 اراد



من فناء لو اقمنا الذي فينا قبل وانواب منسابةها وكذلك من اوله  
 ان ادم وحواء خلقا في الجنة وسكنافهما ونكحافهما وكذلك من رواه  
 برع الطويل في الرجعة قال في اخره بعد ذكره ان لو منبر في نعيم  
 ابلين وجنده ولا يمشي لو حيل حتى يرسل الف ولد كوفال عند  
 نظر الخبيثا المدهامتا عند حبل الكوفير يولد في الجنة ولا  
 هو الله بوجه البر لا رواح خبيثة لدنيا فان لم تطف من الجنة  
 الظاهر واما في كتاب طواف الجنة في الميرزا الذي نادى اليها رواح  
 في الجنة لا شرف فظهر الجنة في اخر الرجعة في الجنة لا شرف في الجنة  
 المدهامتا اللسان ذكرنا في لفران وفيه من خرافات خبيثا في الآ  
 من يكما نكذبان في مفسود في الخرافات في الآ من يكما نكذبان في المفسود  
 قبلهم ولا جان في الآ من يكما نكذبان وانما في الجنة لا شرف  
 في خبايا الدنيا الاشارة بقوله تعالى ولم يخاف مقام رب خبيثا يعني



ثم عطف على الكلام فقال ودفنوها جناتنا اي ودفنوها جنات الجنة لا في  
اي من خاف مقام رب رحمتنا جنات مدامت كما بعد الموت دون الجنة  
المخلد اي دفنوها في دفن ودفن باعبار اقل باعبار لان جنات الدنيا  
اقل من جنات الآخرة في كل شيء ولما ذكرت بعد ذلك مد المعنى وان لم يذكر  
المفرد لان المد للعصية منتهى على ذلك كما في جنات وهو <sup>الجنة</sup>  
المتبع يؤمن بدينهم جنات الدنيا ظاهر خير الآخرة ونار الدنيا ظاهر  
الآخرة والى ذلك اشار سبحانه في كتابه لعز وجل في حكم الجنة الى  
ولهم فيها أزواج مطهرة وعباد يغفون في الدنيا ثم قال الله تعالى تلك  
الجنة التي كنتموعبأها ان كنتم تعلمون في الآخرة فذل على ان جنات الدنيا  
نور في الآخرة وقال في حكم النار وحاف عوس العذاب <sup>عليها</sup>  
عذابا وعذابا في الدنيا يوم تقوم الساعة لفرأى على الوقوف  
الساعة وحدهم لو فقه على عذابا فقال يعرضون عليها عذابا وعذابا



الدنيا وقوله ويوم تقوم الساعة يعني في الاخرة فكانوا يعرضون على الناس في  
الدنيا عند اذاعتها وفي الاخرة يوم تقوم الساعة وهذا ظاهر لمن تدبر  
قوله بعد ادخلوا الفرعوا اشتد لعذاب كلام نفسي <sup>لله</sup> وواذا امر الله  
وهل نكاح اهل الجنة كنكاح اهل الدنيا <sup>نكاح</sup> جوا ان لا دلالة السابقة  
على ان نكاح اهل الجنة كنكاح اهل الدنيا <sup>اللذة</sup> بهيئة المعروفة الا ان  
في الجنة الدنيا بقدر نكاح اهل الدنيا <sup>الاخرة</sup> بسبعين ولذا نكاح اهل  
بقدر نكاح اهل الدنيا اربع الاف مرة <sup>الجنة</sup> وتحتا سلاصا عن اهل  
كيف يفتن ايكارا فقال ما معنا انهم اذا انا من لو لم يكن لفرق <sup>جهن</sup>  
فخرج الاموج الذك خاضرة ولم تكن زيادة فيه فيدخل الهواء في <sup>الفرج</sup>  
بلازنياء اهل الدنيا فانه اذا دخل فيه الهواء <sup>المعنى</sup> كارت وقذا  
عشر مخرج في ان نكاح اهل الجنة كنكاح اهل الدنيا <sup>نكاح</sup> ووجها  
كان ايتانهم في كمال اللطافة كانت مخرج <sup>نكاح</sup> المحويرة اذا اخرج <sup>جهن</sup>



اجتمع كالماء اذا ادخل صبغة فيه ثم اخرج جميع كمثل قبل <sup>خال</sup> الاد  
وليس ذلك لان اجسامهم ذاتية ولكن لان اجسامهم حبيبية لا موحدة <sup>فهي</sup>  
ولشدة صفاتها فقد روي عنهم ان المؤمن اذا جامع بحورية يرى <sup>وجهر</sup>  
صدورهن وجهها في وجهه وروى عنهم انه يرى شحشها من <sup>خلف</sup> شحشها  
سبع حلق في السوال ينبغي التنبيه عليه وهو انه قد روي عنهم ان <sup>لحورية</sup>  
عرض عرجها الف ذراع ولما جلت في الجنة بقدر ايدينا ادم وهو سبعون <sup>ذراعا</sup>  
بل قبل ثلثون ذراعا فكيف يوصل الى الحورية التي عرجها والجواب <sup>انه</sup>  
قد علم ضرورة الذين اهل الجنة لهم ما يشاؤون وان الاشياء <sup>قدرا</sup>  
على حسب ما يخطر ببالهم فاذا ارادوا مواضع مثل هذه نظروا الله <sup>على</sup>  
تقديره اما اذا اراد ان يكون هو بقدر <sup>جميع</sup> حال الفعل فاذا افزع <sup>جميع</sup>  
على حاله الاولى عند الفراغ ذلك تقدير بعينه لعليم وهو ناظر <sup>بقوله</sup>  
نعم قدره ما تقديره واذا اراد ان يكون هو بقدر <sup>لحورية</sup> كان كاشا



وبقي تنبيه آخر يتعلق بهذا الفرع وهو أنه قد ورد عن أهل العصمة  
بيننا المؤمن في فصره في الجنة إذا رأى النور ساطع في فصره فينظر وإذا  
فداشرفت صورته بها كما يرى أحدكم النجم فيقول أنت فاني ما رأيت  
أحسن منك فيقول أنا الذي قال الله ولدينا من دقنزل اليه فصار  
أربعاً من شدة ترفيقه قال لا غنى له قال ولديها المؤمن إذا رأى  
بداً لا في فصره فينظر أنه نور كور قد دخل عليه فينظر فإذا قد  
حلب صورته بها كما يرى أحدكم النجم فينظر فيقول أنت فاني  
ما رأيت أحسن منك فيقول أنا الذي قال الله سبحانه لا نفساً <sup>خفة</sup>  
لهم قسرة اجبن فيم ان يقول عليها فلك لا تقم يا ولي الله انما انا  
فقال البه قال فيعتفها اربعاً من شدة قوة ما ه شارب ثم فقير  
عن ملا لا وفي هذا سواد كثيرة منها انك كيف جامعها اربعاً <sup>سنة</sup>  
وقد خلز الله ان ادم لاجل لا يستغنى عن طعام ولا شراب كما هو معلوم







حماة وبقرة خضراء وبقرة زرقاء وبقرة صفراء وكل ذلك نوري  
ظاهري وباطني وباطني من ظاهري وان كان في نفسي فذلك  
ذهب الجنة وفتنهم شقاة كذلك والبر الاشارة بقوله فوار  
قوا برى فاذا كانت قصوبهم كذلك فكيف يمكنهم الجماع فان اهل الجنة  
يرونهم بعدم الحجاب والجواب انه قد ورد عنهم انه انزل الملائكة  
نزل عليها تلك الجنة نور بعثها وبجيب عنها بصر كلناظر الا انها  
حتى يفرقا وهذا ظاهر ومنها انه قد ورد اهل الجنة اخوا على  
المتقابلين  
لا ينظر احد في خلف جبا وذلك انه في جميع الاحوال فان زدت  
والجواب اما في لفظ فان لم يراد بذلك المتقابلين للاخوة غير الجماع  
ذلك منبثني واما في لفظ فلان الموضع الجنة احوال الجميع بين  
الروح واما الجسم فكما انك في الدنيا تاكل وقلبك متوجه  
اخر غير اكل وكذلك في الجماع فهذه الحالة لا تحصل في الجنة



وتكون هذه الحالة الفع الحوزية ومع لخوانة لانه اذا شاء ظهر لهم  
وهو مع الحوزة بحقيقة كما كان على الائمة فيعلون يكونون في  
متعددة ولا يفقد احد منهم لانهم الان في الجنة ومنها اذا كان  
كذلك فكيف يجمع بين هذا وبين ما ورد في تفسير قوله تعالى واذا ان  
رايت نعيما وملكا كبيرا فانه ورد ما معنا ان الملكة لمقر بين  
فصولي بنجب في قولنا ان هو حليان الرب يدعوه للزيارة فنحن  
حلفنا انفسنا فنقول يا علي فقولوا لبوا اننا نقول للملكة  
رسلا ربنا الى الله نسا زنة في لزيارة فنقول فقولوا حتى اسأذن  
فنفسر حلفنا انفسنا فقولوا يا علي فقولوا لبوا اخرنا اننا نقول  
الاول ان الملكة المقيمة بالبائس اذا نزل على ولي الله فقولوا لهم بقلوا  
حتى يذهبوا الى الاخير فنقول يا رب الله مع زوجة الحوزة فنقول  
ما شاء الله حتى يفرغ فبأذن لهم فبدخلوا عليه من ابواب غيبه

وتكون



ويقولون ان ربك يدعوك للزنا والنجس وقوله تعالى وللملكة نذخلوها <sup>عليهم</sup>  
نكل باب سلام عليكم بما صبرتم عن عبية الدار فاذا اكلتم <sup>كذلك</sup> المؤمنون  
فكيف تشغل عن ملكك بالجمعة لئلا يكون معهم وهو معها قلت  
الجمع بين ذلك لا يمكن وسهل عليه ولكن في ذلك السلطنة الكبرى  
الملك العظيم بان الملكة المفترية تفوز على نايبة اربع مائة <sup>جيرة</sup>  
تفرغ بجمع زوجة وذلك قوله تعالى واذا ارسلتم رايث بعثوا <sup>ملكاً</sup>  
كبيراً ومنها قدر مما معنا ان الملكة تاتي ولي الله كل جيرة <sup>كاتب</sup>  
المؤمن يقول للمؤمن ان ربك يدعوك للزنا والنجس فيركب <sup>الركاب</sup> بطيرة ذلك  
حتى ياتي ربه فيعطيه ضعف ما عنده حتى ان يقول بارت الحاجة <sup>ل</sup>  
بالمال فيقول لي ربي صاعنك ولا يزال الكل جيرة <sup>ضعف ما</sup> يركب ويعطي  
عند ربه صاعن ولا انقطاع لذلك ولا نهاية وهو الذي <sup>لجنة</sup> <sup>تأخذ</sup>  
من النعيم الذي هو لصاحب الولي والمرتب بمراد به محمد وعلى <sup>ويحوز</sup>



ان يكون المراد بالربوبية بمعنى زيارته زيارته محمد وآله فان

زارهم فقد زار الله ونزاعهم فقد اطاع الله وعصيتهم فقد

الله فالرب بهذا المعنى ويقال رب لداراي صاحبها فاذا كان

جميع مركب المومن للزيارة فكيف يكون مع الحوية اربع مائة سنة

ان المراد بالجمع مقدار ما يجمع الى المجمع من جمع لآخره وحي صغير

بعد تسعة آلاف سنة من سنين الدنيا كما دل عليه القرآن ووردت

عندهم لان اليوم كالسنة من سنين الدنيا فالسنة في آخره ثلثمائة

الف سنة من سنين الدنيا وثلثون الف سنة من سنين ليل ولا

وقال الله نعم لا يرون فيها شمساً ولا ريحاً يراون فيها مروجاً

نعم ان اهل الجنة يرون في الحور والنساء والحديقة والكلاب

كل وقت على سبيل التدرج سبلاً لا وهكذا فانهم عليهم قدر

عشر الف سنة من سنين الدنيا صعوداً وفوقاً في الجنة

التي



ويمكنون فيه فداثنى عشر ألف سنة من سجن الدنيا فيصعدون<sup>ون</sup> إلى الأعراف  
والى مقام الرضوان فلا يزالون فيه أبدا لا بد من ملائكة ولا غائب ولا نهاية<sup>روا</sup> زوا  
شبابا وجملا أو ملكا وحوار عتبا وكل مقام صعدوا إليه كان  
أعلى من الأول بمثل الفرق بين النبيا<sup>بغير</sup> والآخرة يطوف عليهم ولدان مخلدون  
ياكوب ويا باريق وكاس معين لا يصعد فيه عتبا ولا ينزفون وفاكهة مما  
ينتحرون ولحم طير مما يشتهون وحواري من كمال اللؤلؤ المكشوف<sup>حرا</sup>  
بما كانوا يعملون لا يسمعون فيها لغوا ولا ناشئا الا قيدا ولا كلاما  
اللهم لا يخرجنا الجنة ناكرا بغير قال ادا م الله بولنر ما لبس في الآخرة  
المختلفة التي تنعاقب على الانسان آفة كبيرة ولا يعلم سبب الوردية  
بغير ولا يعلم سبب نائة بفيل على لطا طان ونائة بفيل على طان  
فد يفقد لا سرور ولا حزن ولا اقبال ولا معصية وايضا هذه لطا  
التي يفيل عليها ان كانت في انية فما باله في بعض الاحوال يفيل على<sup>لمعصية</sup>



وكذلك المعصية وان كانت برغبة فلا توارى في طاعة غيره ولا عقاب على <sup>معصية</sup>  
لأنه ليس بمغفّر أقول أما السبب في أن الناس يحصل له سرور <sup>يعلم</sup>  
السبب فداشاروا الاختباء عن الأئمة الأطهار وادخلوا ذلك فيهم <sup>فأذا</sup>  
ما معنا أن الإمام يدخل عليه كبر ولا يعمد الصالح <sup>فأذا</sup> وقت <sup>تبعه</sup>  
دخل عليه ذلك دخل على كثير من شيعته في غير ذلك من غيرهم <sup>فأذا</sup>  
ذلك أن شيعته انما سموا بشيعة لأنهم مشايخهم <sup>فأذا</sup> أو مشايخهم <sup>فأذا</sup>  
فعل الأول يكون الإمام بمنزلة المنبر ولا يربط أن كل ما يدخل على <sup>المنبر</sup>  
بعضها ذاتي كقوة نوره أو عرضة كضياء المروءة فانه يرتفع في نور <sup>الاشعة</sup>  
وكذلك ما يدخل عليه ظلي أو كدوره فانه ما يدخل على <sup>لل</sup> الاشعة <sup>فأذا</sup>  
ما يدخل عليه ظلي أو كدوره فانه ما يدخل على <sup>فأذا</sup> الاشعة <sup>فأذا</sup>  
أما المشايخ فانه ما يدخل عليه لم يتبعوا في انبساط وانقباض <sup>فأذا</sup>  
المشايخ لا يربطوا انما فلنا على كثير من شيعته لأن بعض شيعته <sup>فأذا</sup>



بذلك والافان يدخل على الكل الا ناره وعدمها ثم لهذا وصفا احدا  
ان دخول الرود على الامام <sup>سطن</sup> يغفل المؤمن الطاعة والحزن لهذا <sup>سطن</sup> ذلك  
ام لا بواسطة اما رجوع اثر الطاعة ولعصية فلا يتحقق الا <sup>لا</sup> العاقل  
فيله واما الوساطة فمنهم من يكون بالوساطة ومنهم من يغفل <sup>سطن</sup> الوساطة  
كالا نبياتهم وساطة بين الامام ثانيا على مبادئ  
الرود الامام ومبادئ اهل البيت والحزن بتخلي الامام <sup>الفضل</sup> ام لا  
ان ذلك من الرود ومبدئ وسبب من جهة عقل الامام فان <sup>الحزن</sup>  
وسبب بتخلي الامام <sup>الحزن</sup> للعبد المعصية وعدم تكليف واعانة حتى واقع  
ذلك العبد لمعصية ولولا ان ذلك عن الامام والبر فافهم <sup>منها</sup>  
انما يفتقر في معرفة الارض ومعنىها الاول والخ <sup>لعل</sup> بتخلي الامام  
كعله ويفعل كفعله حتى انه ليجتار اعمال الدنيا ما يجتار اخوه <sup>لشد</sup>  
المشابهة بينهما وان كان احدا من اهل الجنة كان لا خوف في <sup>لا</sup> حيرة



خلق الطبقة التي خلقت منها الاخر واذا على احد ما فوح وخلق  
 على الاخر وان كان بعد الشرف <sup>بينها</sup> لان المؤمنين كالجسد واحد واذا  
 نال من عضو نال من عضو لذ <sup>هو</sup> فيرضوا ويصل ما دبر <sup>هو</sup>  
 ومنها انه روي عنهم ان لا نسا اذا فتحت صحائف حسنا في <sup>نفسه</sup>  
 دخل عليه السرور وهو لا يعلم واذا افتتحت شيئا في وجهه <sup>عليه</sup> نفسه دخل عليه  
 الحزن وهو لا يعلم ولست في ان الحسن اذا اشاهدتها انبسطت <sup>لنفسه</sup> لان  
 الحسن نور وجوده فتقوى بذلك النفس وتنشط <sup>هو</sup>  
 السرور وحلة كبطن واذا اشاهدت شيئا انقبضت لان <sup>ب</sup> شيئا  
 ظلم وعدم وضعف ومما ينقصه ذلك النفس وتنقبض فان كان <sup>لها</sup>  
 مضى لشي غماز وهو وضعف <sup>لنفسه</sup> لاجتماع كنفه <sup>لنفسه</sup> في القلب <sup>لنفسه</sup>  
 الذي ينفذ فيه فما مضى وان كان لما ينقبض لشي هذا مما <sup>عصر</sup>  
 القلب هو اضر لغيم لانه رعا كان كذا لاجتماع كنفه <sup>لنفسه</sup> في <sup>القلب</sup>



بقوة عن الأمر المنصور فيها ليستقبلوا شفاها منها من ولعهم والهمهم <sup>الذين</sup>  
ذلك المعصية وإنما وجهه إقباله على الطلوع في بعض الأحيان فاعلم أن

خلود وجوده وما يقبضه ولو جوفيل اجتمع بالماهية صورته صورة ملك

ملك مثل ملك العلوتين ولما يقبضه اجتمعها بالوجوه صورته

شيطانى سلطان يسكن بين فتر لنقل الصورة كغالبه وصورة

ملك الصورة كنافله واجتمع مظهرها لما بينه خارجة كل واحد منها

إلى الأخرى الظهور ولتأثير كل واحد منها بالآخر في تغايرها

والأطوار والشؤون مثلا إذا ارتفع لوجوه عشر <sup>بينه</sup> رجا الخط

عشر رجا وإذا مال الوجوه فلا كل الحلال مال الما يقبضه الأكل

وكل شئ من غير غايل ضده منها فلا اجتمع كان لا تشا منها أى

المظاہر والوجوه وهو سلطان الحاكم على الجزاء والعقل وذو

الملك على الشؤد ولتقل الامانة وذو رعا معنى كود لوجود



الخزان والعقل ودينه والمسايق هي الحاكمة على الشرور ولنفذ الامارة  
ومعنى كون الوجود سلطان الخزان ان الخزان بحسبه استمدادها  
وجنودها من معنى كون الماينة سلطان الشرور كذلك انهما حبي  
الماينة واستمدادها من با وجنودها فلا كان الا ان كملك  
الذي هو نور واماينة الذي في ظلمة كان له سبل الى الطاعان  
نجهت لوجوه له سبل الى المعاصي وشرور حبي الماينة واصل  
الوجوه نجهت في الملأ الا على صوة ملك في الملك واصل هذه  
في الملأ الا على صوة سلطان في شياطين في اعرض كفعل طلبة  
لسلطان في حبي طاعان ومع ملكه يغيبه طلبة النفس لسلطان  
بحسبه كعصبة ومع شياطين يغيبها فان مال الوجود واصل مع  
قوى على النفس وجندها وغلبي فغل العبد الطاعان ولد مال المشا  
واصلها مع كنفق قوي على كنفق وجنده وغلبي فغل العبد  
مغنية



افبالعبد على الطاعة ان عقله لينعين بالوجوب الذي هو سلطانا  
وبغلب النفس الامارة وكذا معنى اقبال العبد ان نفس الامارة <sup>بباطانها</sup> لينعين  
وتغلب العقل وقد قلنا ان الانكسار كبر في اصل خلقه <sup>لما يقينه</sup> في وجوده  
فاذا قلنا السبب في ذلك اننا الى الطاعة ان صورته التي <sup>بملكه</sup> مع  
تغل ذلك العمل <sup>جود</sup> هو موجبه مع ملكه ونلك الصور هي اصل الوجود  
الذي في الانكسار بل هو ويرتد به معنى ان الوجوب اعمال العقل <sup>وخصوه</sup>  
على فعل طاعة فغلب عدوه اذا قلنا السبب في ذلك اننا <sup>ل</sup>  
المعصية ان صورته التي مع شياطين تغلب ذلك العمل هي موجبه <sup>ووجه</sup>  
الشياطين هي اصل لما هيته <sup>لذلك</sup> في الانكسار بل هو ويرتد به معنى ان  
المماقية اعانت لفتر وجودها على فعل المعصية ومعنى ان عمل الوجود  
العمل في عالم الاسرار هو اعادة العقل في عالم الانوار على الطاعة <sup>فعلها</sup>  
في عالم الملك ان كونه اذا لم يعمل لم يبعد العقل على العمل <sup>و</sup> لانه اصل العقل



العقل انما تقوم بوعملها وما زادها بالاطراف الربانية للعقل لان عقل  
 كل شيء بجبره ومعنى قولنا ان الوجوه اذا لم يعمل فقد نه المملوكة لانه لا يشي  
 له الا بالعدل وكذلك لما قيل في مقامها فانهم فقد ردوا في عبارة كثيرة  
 الاجل الاطعام فان صعب عليك ذلك فاعلم انه ليس ليقصر في تفهيم ولا  
 في فهم لتناظرين ولكن نصيحتي بهذا المطلب لاشناطها على كل معنى  
 فان واحد او هو من يكتمان وهو سر الخليفة وحقيقته لا يكون الا شيئا  
 قولنا اذام الله دولته ان كان لا قبيل على الطاعة ذانية فما باله  
 على المعصية في بعض الاحيان وان كان غيره فلا ثواب له ولا عقاب عليه  
 جواب ان ذلك لا قبيل والمبطل ذانية في الحال لانه ذانية من  
 وجوبه قبل الى الطاعة بطبعه وموافقه من قبل الى المعصية  
 وهو اها فاما قبل الى الطاعة والى المعصية ذانية لا يغنيها عن التوبة  
 حلية لا تفضل قال على اهل الجنة الزوجه بالكرامات ربنا  
 لعل



لم يسلّم إلا الأربعة كما هو حال الدنيا في أن الأربعة إنما هو <sup>لهذا</sup>  
 الأمر بالغد لا بيم ولهم ما يباؤن بالانقطاع وبملك البهيم <sup>يمكن</sup>  
 هذا التقدير في الأتم لما فيه لذة الاغتناء بهم من الله لا منهم <sup>لا يمن</sup>  
 فانهم على الاستقامة وعدل الغرض عليهم كفسير في جبال العدل <sup>لهم</sup>  
 رخصهم يريد بهم ليس ولا يريد بهم كفسير قليل ما يجيبه <sup>لأن</sup>  
 كل زاد صعب العيش وانما حصر في الأربعة إنما الكمال بمطابقة  
 للباطن ولصفا للذوا وذلك لأن ادو الوجوه واكثر اربعة ولا <sup>اشتم</sup>  
 رتبة في الأربعة <sup>لشأنهم</sup> اربعة كزيادة فيها تلك المطابقة لشهيد  
 لما في الكمال وهذا ما لا يغفل عن خفيته ان لا تعدلوا فواحدة <sup>لجود</sup>  
 فيها في فسيه او ما ملك ايمانكم لعدو فسيه فيهن ولجل لهم ما شاءوا <sup>بالانقطاع</sup>  
 لعدم اشتراط الفسيه وعدل في ذلك لانهم من مشاجرا واما <sup>ضمن</sup>  
 فلم يكونوا اهلا لذة الاغتناء بهم لعدم قابلية ذواتهم <sup>للمنفعة</sup>



فلا يجري عليهم للأمر جبرهم وأما نبينا محمد فلا نزاع على سبب النبوة  
الله تعالى حقه ما كنت بدعا من قبل وقال الله تعالى لا ينال الله المتقين  
فبل وكان امر الله فذرا مقدورا الذين ينزلون رسالا الله لا يخشون  
لا يخشون أحدا إلا الله وللوفيق بعده لو أراد منه ولعدم أراد  
منه قال الله تعالى ونوح وباء البلاء من شاء ومنه انبعث  
عزك فلا جناح عليك ولما كانت هذه الذار النكبة لمقصود  
الأعوججا وعدم الاستعاج عليهم ما في صلاحهم لا ما يشبه ولا آخر  
فيها ما يشاء ولا عذر لا خلاط المقصود للأعوججا بل جميع ما يشاءون  
موافق الحق لا استقامة طبايعهم فلم ان ينكحوا ما شاءوا من غير لومة  
الأم لما فيه وأما رجالهم لما فيه غير لا نبيا ولا وصيا ولا ولما  
يخطر ببالهم ان يأخذوا من غير لومة لان هذه الامور  
الأم لما فيه فبل اذا كان امتنا هو الغرض لزيادة عن الأربع لمصلحتهم



ذلك جاء في الآخرة وان كان لهم ما يشاؤون لكنهم لا يشاؤون الا  
 الاصلح فلنا بس كل اصلح في الدنيا اصلح في الآخرة بل قد يعكس  
 الاصلح في الدنيا المنع شرب الخمر وغيره ليس الحرير بل كذا مذهب للرجال  
 الآخرة بالعكس مع انه لا مانع بالزيادة على الاربع اقنوع علم  
 ولهذا ياخذ اربع الاف بالانقطاع وملك هذه العلة نزول  
 الآخرة من جهة رجل لعدم الجوهر هناك وعدم ارادة ملكها اذ من  
 الغل والحسد هذين مجموعا في الدنيا وفي تفسير الآخرة في  
 لهم لزيادة لوجو المقصود لعدم كماله ولو سلمنا المنع بالبداهة  
 فبما ساخرناه بالانقطاع وما ورد بان اقل ما يعطى اذن للمؤمنين  
 حوريات غير النبايات لا شجار فالمراد به اقل ما يستلزم  
 ذلك لضعف انما لا يشهد الكرامتين عليهما وانما  
 بالنبايات كبراً او الى ذلك الاشارة بقوله ما اذا واحد



وَلَا بُدَّ إِلَّا أَنْ يَدْخَبُوا فِي النَّارِ وَلَمْ يَمُوتُوا مِنْ لَمَرٍ يَزِدُّ حَبَالًا <sup>لَهُ</sup> وَلَا  
لَمْ يَزِدَّ حَبَالًا النَّارَ وَلَوْلَا نَزْهُةُ الْجَنَّةِ وَلِهَذَا قَالَ الصَّافِي <sup>لَهُ</sup>  
سَمِعْتُ يَقُولُ اللَّهُمَّ ادْخُلْنَا الْجَنَّةَ فَإِنَّهُ لَا تَقْلَهُ كَذَا أَنْتُمْ فِي <sup>الْجَنَّةِ</sup>  
وَلَكِنْ اسْأَلُوا اللَّهَ أَنْ لَا يَخْرِجَكُمْ مِنْهَا أَنْ الْجَنَّةَ هِيَ لَا يَشْتَابَرُ <sup>فَرَجَّ</sup>  
لَمَعَتْ لَمَعُوا إِلَى أَنْ يَزِدَّ حَبَالًا فِي الْجَنَّةِ لَمَرٍ يَزِدُّ حَبَالًا فِي النَّارِ فَتَقَعُ <sup>بِفَيْضِهِ</sup>  
بِالْأَفْلَاحِ بَيْتٌ لَا تَزِيدُكَ رِغَابَةً وَلَيْسَ كَذَلِكَ إِنْ تَرَدَّدْتَ فِي ذَلِكَ غَابِرٌ <sup>مِثْلُ</sup>  
ذَلِكَ فَيُفَالِقُ بِهِ هَذَا ظَاهِرًا فَازْخَلُوا فِي الْخَلْقِ إِنَّمَا النِّفَاصُ لِقَابِلَةٍ  
لَقَدْ لَمَعُوا مِثْلَ الشَّمْسِ إِذَا ارْتَفَعَتْ عَلَى الْأَرْضِ كَانَ نَحْوُهَا <sup>لَمَعَتْ</sup>  
عَلَى لَمَازٍ أَشَدَّ مِنْهَا عَلَى الْجَدَارِ مِثْلَ الشَّمْسِ لَمَعَتْ لَمَازٍ <sup>لَمَعَتْ</sup>  
فَمَا أُعْطِيَ الْحَدَّ وَلَكِنْ خَلْفَ الْخَلْقِ لِقَابِلَةٍ وَلَعَلَّ فِي قُلُوبِهَا <sup>شَيْئًا</sup>  
أَخَذَ لِنَاءً وَكَثَرَتْ أَنْ يَلْمِزَ خَلْقَ بَقِيَّةِ طَبَقَةِ الْوَجَلِ فِي خَلْقِهَا <sup>بِقِسْمِ</sup>  
وَاحِدَةٍ أَخَذَهَا وَارْكَازَ اثْنَيْنِ أَخَذَ بِنَاءً وَارْكَازَ أَكْثَرَ أَخَذَ مِثْلَ <sup>وَأَمَّا</sup>



النباتات فان الاشجار التي تحمل البناء مخلوقة من نعمة البقية اي من فضل  
طينة النساء والنساء من فضل طينة الرجل فكثيرا لا يشحوا وان كانت  
واحدة لا الصفتا تكون كبرة لذات واحدة وهذه الاشجار تحمل  
معلقا على شجور من ذلك الاشجار فاذا ابرهن المؤمن كل واحد <sup>ندعو</sup>  
الى نفسها فاذا اخذوا واحدة بنت حملها اخر سحابة لا تفتن خراش  
من فضل ولا يقل عطاءه لا الدار ولا المصير الى هنا انتهى <sup>الجواب</sup>  
الحمد لله الذي من مد الله ذلك الظل الظليل على لباد وحم  
ببقائه العباد على يد الداعي للحمة السلطنة بالدوام اقل الا <sup>نافع</sup>  
العبد ليكن احد ربي الذي لا ينزل الحكاوي اوائل شمسنا <sup>المبارك</sup>  
تنتلك وغير عبد لمائة والا فدر العجوة النبوية على <sup>حفظها</sup>  
افضل صلوة وان كنتي ليل الجدل شدة

العالمين قد تم

قبة ١٢٣٥



